> de nada les sirve... . El celo de Dios sin la verdadera intelección puede alejar mucho al hombre de Dios. Y esto es precisamente lo que ha sucedido con los judíos.[51]

Finalmente, como causa del rechazo de Israel, es posible también aducir, unido a la incredulidad, un sentimiento de autosuficiencia. Ante Jesús mismo, ellos había antepuesto su descendencia de Abraham, y, como escogidos, se atribuyeron prerrogativas sobre las otras naciones del mundo.

> Israel creía que, como pueblo escogido de Dios, podía presentarse ante Dios con pretensiones y no necesitaba depender enteramente de la gracia. Precisamente ésta fue la causa por la cual fue desechado el "Israel según la carne".[52]

No es, así, que Dios haya hecho intencionalmente vasos para ira. A todos les ha brindado la oportunidad de servir de vasos que hagan notorias las riquezas de su gloria, pero la obediencia y la fe son determinantes.

> Thus Paul does not want to say that God has made men as vessels of wrath. He is speaking of Israel, and God has certainly not made Israel for wrath. But by its desobedience...Israel has become a vessel of God's wrath.[53]

C. EL REMANENTE ELECTO

Después de disertar sobre la incredulidad básica de Israel, que les provoca el rechazo de Dios, San Pablo da lugar a una explicación que anima a los de su pueblo. Al igual que ayer, Dios tiene un resto, un rema-

---

[51]Nygren, op. cit., pp. 311,312.
[52]Ibid., p. 324.
[53]Brunner, op. cit., p. 87.

nente fiel, que aún permanece unido a su promesa. Hay un grupo pequeño que hace posible la bendición para el mundo con su intercesión por fe en Cristo. En su explicación, Pablo usa el método común de los rabinos de citar el AT.

El apóstol no puede eludir el hecho de que Israel ha caído en una apostasía general que merece el rechazo de Dios. Pero tampoco puede aceptar que todos hayan sido rechazados. Él mismo es israelita y, si Dios lo llamó, seguramente que el rechazo no es total ni final. Hay, para San Pablo, y su autoridad es clara (cp. Fil. 3:5,6), un resto que Dios mismo ha conservado para sí por su gracia infalible.

¿Cuál es, entonces, su pueblo al cual Dios no ha rechazado? ¿Toda la nación, o el verdadero Israel, "el Israel espiritual"? Por varias razones se prefiere la segunda posible interpretación:

> 1. Because it is precisely the distinction which Paul had made, and made for the same purpose, in chap. ix. 6-8, "The rejection of the external Israel does not invalidate the promises of God, because those promises did not contemplate the natural seed as such, but the spiritual Israel". 2. Because this is apparently Paul's own explanation in the sequel. The mass of the nation were cast away, but "a remnant, according to the election of the grace," were reserved, ver. 5. Israel, as such, Paul says in ver. 7, failed of admission to the Messiah's Kingdom, "but the election hath obtained it." It is, therefore, evident that the people which God foreknew, and which were not cast off, is "the remnant" spoken of in ver. 5, and "the election" mentioned in ver. 7. 3. Because the illustration borrowed from the Old Testament best suits this interpretation.[54]

La idea de resto o remanente, no es nueva. Pablo ya había hecho alu-

---

[54]Charles Hodge, Epistle to the Romans, Grand Rapids, 1951, p. 354.

sión a ella en 9:27-29 y es corriente en los profetas (cp. Is. 4:3; Jer. 5:18; Ez. 12:16; Mi. 2:12; Zac. 14:2). "Es éste el gran privilegio de Israel, con preferencia a todas las otras naciones, para las que en tiempos de castigo nunca se habla de un resto".[55]

> The apostle goes on to show that a general apostacy did not involve an entire rejection. The nation as a nation, has before turned to idols, and yet a remnant had remained faithful.[56]

San Pablo recuerda, específicamente, la experiencia de Elías en el Antiguo Testamento. A pesar de lo que el profeta creyera, Dios había guardado para sí siete mil hombres que no habían negado la fe en Jehová.

> So therefore at the present season also there proves to be (γέγονεν) a remnant, "a leaving" (λεῖμμα), left by the Lord for Himself, on the principle of (κατὰ) election of grace; their persons and their number following a choice and gift whose reasons lie in God alone.[57]

Quizá el número de este remanente sea ínfimo, comparado con la masa total de la nación, pero es una realidad. Su privilegio descansa, de nuevo, no en lo que hayan hecho por mantenerse fieles, sino en un acto soberano divino. No son los siete mil los que, autonómicamente, disponen rechazar la apostasía general, sino Dios el que los conserva como suyos. San Pablo usa con libertad los textos antiguotestamentarios pero su intención es clara:

---

[55]Turrado, op. cit., p. 342.

[56]Hodge, op. cit., p. 353.

[57]Handley G.C. Moule, The Epistle to the Romans, London, sin fecha, p. 285.

> The oracle is not merely that there were seven thousand left who has not bowed to Baal. Emphasis is placed upon God's action; he had reserved these. And Paul introduces the thought that God had kept for himself the seven thousand.[58]

San Pablo, como lo había hecho anteriormente con respecto a la elección, tiene presente no sólo lo que Israel no ha hecho sino lo que ha hecho equivocadamente. El pueblo ha guardado, en términos generales, la ley, pero no es ni aun el guardar la ley la garantía del remanente.. "... ha quedado un remanente escogido por gracia" (Ro. 11:5).

> ...este resto no ha sido seleccionado porque hayan sido más puntuales en la observancia de la ley. Su selección es debida a la gracia de Dios, no a sus propias obras.[59]

> The election was gracious, not merely in the sense of kind, but gratuitous, sovereign, not founded on the merits of the persons chosen, but the good pleasure of God... Remnant according to the gracious election is equivalent to remnant gratuitously chosen.[60]

Todo el plan de salvación divina se desarrolla, históricamente, según el principio de selección. Pablo ha mencionado, en el capítulo 9, a los patriarcas y cómo poco a poco se manifiesta una reducción progresiva. La representación del pueblo, las bendiciones y la misión siempre son aceptadas por un resto fiel. En éste recae el cumplimiento del pacto divino y la responsabilidad de ser bendición a las naciones.

Dios aún conserva este remanente para sí, pero, según San Pablo mismo, la reducción continúa hasta concluir en una sola persona realmente fiel y mo-

---

[58]John Murray, The Epistle to the Romans, Grand Rapids, 1965, II, p. 68.
[59]A. Theissen, Verbum Dei, IV., p. 146.
[60]Moule, op. cit., p. 356.

tivo de bendición a las naciones del mundo: Jesucristo. "...de los cuales, según la carne, vino Cristo, el cual es Dios sobre todas las cosas, bendito por los siglos. Amén".

Cristo cumple a cabalidad la tarea encomendada a Israel, pero, a la vez, inaugura el establecimiento de un nuevo remanente: un remanente mixto, de judíos y gentiles; un remanente que conjuga continuidad y novedad a la vez. Desde los profetas Dios había revelado este plan y su consumación.

> Por todos los ejemplos que San Pablo cita, se ve cómo la selección recaía siempre sobre los ascendientes carnales de Abraham. Para que no se dé una revolución total, los gentiles deberán compararse a los prosélitos que se adhieren a Israel. Por lo demás, tal era la perspectiva del futuro según Isaías, 55ss.[61]

No hay, sin embargo, si pensamos en la iglesia, un traspaso de las promesas. No hay un cambio en el plan divino, sino un ensanchamiento del número que Diós preserva de la apostasía. No hay un nuevo pacto, incluso, sino la reafirmación, con sangre del Pacto Antiguo que, como ayer, hoy se cumple en los que esperan la bendición por fe. Dios no siembra otro olivo pero, desgajadas algunas ramas antiguas, nuevas ramas son injertadas en un tronco común siempre vivo.

El número todavía es pequeño sin duda, pero el centro ahora es Cristo mismo, el Mesías llegado.

---

[61]Lucien Cerfaux, La Iglesia en San Pablo, Pamplona, 1959, p. 53.

> As in the days of Elias, the number of those who had not bowed the knee to Baal was far greater than the prophet believed it to be, so the number of those who acknowledged Christ as the Messiah, in the times of the apostle, was much larger probably than is generally supposed.[62]

Aparte de su tamaño, el remanente recibe todas las promesas que Israel, como pueblo, rechazó por su incredulidad. Este es el nuevo pueblo según la elección de gracia, formado porlos que son contados como descendencia (cp. 9:8).

Finalmente,

> El "remanente" no es solamente un grupo de individuos sacados del pueblo condenado a la destrucción, sino que es él mismo el pueblo elegido; es Israel in nuce. Es la semilla que, pasado el invierno, producirá la cosecha. En el "remanente", Israel sigue existiendo como pueblo de Dios, pero de una manera que excluye toda pretensión humana y lo deja todo absolutamente en manos de Dios.[63]
>
> El resto no es solamente un tizón humeante del árbol frondoso derribado, sino al mismo tiempo una semilla de la que brotará una nueva vegetación más vigorosa. Isaías especialmente pone de relieve esta idea: por eso llama a su hijo Sĕ ār Yāšūb ("Un-resto-volverá"): volverá Jahvéh para convertir al Resto de nuevo en masa.[64]

En resumen, Pablo ha mostrado, con argumentos propiamente bíblicos, que la promesa de Dios es infalible. Que Israel ha hecho caso omiso de la promesa que era suya por gracia y se ha encerrado en la incredulidad. Que el pueblo, como masa, ha antepuesto una escala de valores distinta

---

[62]Moule, op. cit., p. 356.

[63]Nygren, op. cit., p. 326.

[64]J. Ma. González Ruiz, "Resto de Israel", Enciclopedia de la Biblia, VI., p. 164.

de la que Dios le reveló. Pero también que, por encima de esto, Dios, el eterno soberano, ha actuado, sin injusticia, por selección eterna.

Dios no ha rechazado totalmente a Israel, pero ha acogido a los gentiles como pueblo. La caída de Israel, afirma Pablo, ha sido de bendición a las naciones del mundo. Esto tampoco significa que Dios sea injusto: Él ha soportado con paciencia a los rebeldes. Les ha brindado todas las oportunidades y medios para el arrepentimiento pero, ellos han escogido ser rechazados. No han querido abandonarse a la gracia divina que actúa sin la intercesión de obras meritorias. La elección y la salvación, en otras palabras, son exclusivamente por la fe.

Finalmente, Pablo ha deseado consolar a sus hermanos en la carne y de nuevo muestra la fidelidad divina. Explica que Dios ha conservado un remanente electo, para el cual la promesa aún es una realidad. Hay un remanente guardado también por gracia cuyo único requisito es la fe. Hay un grupo, pequeño y hasta insignificante comparado con la masa de la nación, pero que muestra que Dios aun ama a su pueblo. Dios conserva a este "resto" como levadura que, algún día, leudará toda la masa. El remanente es el verdadero pueblo elegido y propiedad de Dios.

Biblioteca del Seminario

CAPÍTULO III

LA RESTAURACIÓN DE ISRAEL

Cuando hablamos de restauración de Israel, muchos piensan en la restauración desde Babilonia y dan por sentado que, en el fin del Cautiverio, se cumplieron las promesas dadas a Israel. San Pablo, sin embargo, piensa en una restauración de más brillantes características.

El AT declara, múltiples veces, una restauración futura para Israel con demostraciones no realizadas en la salida de Babilonia. Por ejemplo, Jer. 31:10 declara: "Oíd palabras de Jehová, oh naciones, y hacedlo saber en las costas que están lejos, y decid: El que esparció a Israel lo reunirá y guardará como el pastor a su rebaño". Esta es una promesa sempiterna, y si la relacionamos con la exégesis paulina seguramente que nuestra pregunta sería: "The scattering was of the national Israel; shall not the gathering be the national Israel also?".[65]

Tratar de hallar la respuesta en el capítulo once de la carta a los Romanos, será nuestra tarea en este capítulo.

Pablo en todo momento, sin dejar de honrar su ministerio a los gentiles, tiene presente la conversión de sus hermanos de sangre y nacionalidad. Su ministerio cumple la doble función de rescatar a los gentiles

---

[65] Wilkinson, op. cit., p. 49.

y de provocar celos entre los judíos.

> Porque, dice Pablo, si su repudio ha ocasionado la reconciliación del mundo con Dios, procurando la evangelización de los gentiles, su admisión en la iglesia, ¿qué otra cosa será sino la vida de entre los muertos? Es decir, la conversión de Israel en masa será para los gentiles un acontecimiento de tanta alegría y felicidad como para una familia la resurrección de uno de sus miembros.[66]

Sin duda alguna, los que han alcanzado la gracia de Dios, por el ejercicio de la fe, deben permanecer fieles y manifestar humildad. Pero, ¿qué sucede con los que han sido rechazados? Pablo ha aclarado ya que el rechazo no es total ni final. Queda un remanente fiel, y este remanente no es un círculo hermético. Tiene, como parte de su privilegio, la tarea de manifestar a todas las naciones la fidelidad de Dios en su plan de salvación. Pablo explica, en la práctica parábola de las ramas desgajadas y de las ramas injertadas, que tanto como las ramas naturales fueron desgajadas del tronco natural y las otras fueron injertadas, así también las desgajadas serán reincorporadas. Si su incredulidad no persiste, ellos serán recogidos por Dios.

La reincorporación, no obstante, no descansa sólo en la reflexión humana sobre la incredulidad. Dios insta al arrepentimiento y es él el que opera la restauración soberanamente. Cristo mismo explicó esto en diferentes ocasiones (cp. Lc. 15, Jn. 6:44ss.).

---

[66]José Ignacio Vicentini, "Carta a los Romanos", La Sagrada Escritura, 1962, II, p. 274.

En otras palabras, "...a pesar de su incredulidad presente, los judíos son siempre un pueblo consagrado a Dios, el pueblo de Dios".[67] Un pueblo que Dios sabrá restaurar en un futuro glorioso, para el cual Pablo desea cumplir su ministerio enfilado, como arma de doble filo, a los gentiles.

> In term of God's choice of Israel (the word implies saving purpose here rather than a doctrine of election) the Jews are beloved by God because of the patriarchs who were the root and the first fruits of the allegory in verses 16-24. This divine love for the Jews is constant. God's gifts and vocation are not subject to change or recall.[68]

Pablo advierte, como introducción a los versículos específicos en cuanto a la restauración de Israel, (11:25ss.), que va a revelar un misterio divino:

> The word mystery was an important one in the religious vocabulary of the Hellenistic world. Indeed, a great class of religious cults, which enjoyed wide popularity at the time, is known by that word -"mystery cults".[69]

Cuando Pablo usa la palabra "misterio" lo hace "always to designate 'the secret knowledge of some decree of God hidden from men generally'".[70]

Es, entonces, la restauración judía un asunto de neta competencia divina, pero que también, en cierta forma, apela a la lógica histórica, si de eso se tratara. Dios es el Señor de la historia y no ha cambiado sus prome-

---

[67] Ibid., p. 275.

[68] Howard Rhys, The Epistle to the Romans, p. 147.

[69] John Knox and Gerald R. Cragg, "Romans", in Interpreter's Bible Vol. 9, p. 574.

[70] Ibid., p. 574s.

sas ni el propósito histórico para con Israel. Mayor que la incredulidad de Israel es la gracia de Dios, sin dejar, por supuesto, de lado la justicia divina. En otras palabras,

> Considerando objetivamente judaísmo y paganismo, sin referencias a los casos concretos, más cerca del cristianismo está el judaísmo, preparado durante siglos por la revelación del Antiguo Testamento. Vistas las cosas así, la conversión del judío aparece menos extraordinaria que la del pagano.[71]

Pablo llama la atención (v. 22) hacia la bondad y la severidad de Dios, de las cuales pende la restauración o un rechazo definitivo motivado por la persistencia en la incredulidad. Pero inmediatamente después vislumbra, no sólo como una posibilidad, sino como una realidad futura, la conversión del pueblo judío. Para que los gentiles no pequen de vanagloria, la salud entrevista en el v. 23 es confirmada en los vv. 25,26: "...ha acontecido a Israel endurecimiento en parte, hasta que haya entrado la plenitud de los gentiles; y luego todo Israel será salvo, como está escrito". Hay una estrecha relación, entonces, entre el pueblo adoptado aunque no era pueblo, y el pueblo rechazado temporalmente por su rebelión.

> Los dos acontecimientos, entrada en la Iglesia de la totalidad de los gentiles y conversión global de Israel, no están ligados por un simple nexo cronológico. La transformación de los gentiles por medio de la fe cristiana provocará la emulación de Israel y tendrá no poco influjo en su conversion.[72]

---

[71]Vicentini, op. cit., p. 276.
[72]Ibid., p. 277.

El pueblo gentil, decididamente, aclara Pablo, también será instrumento en esta restauración.

> καὶ οὕτως no es lo mismo que καὶ τότε "y entonces". La conversión de los gentiles no es solamente una señal de que ha llegado la hora, sino que indica el medio de que Dios se vale para realizar sus designios.[73]

Finalmente, Pablo se apoya en la profecía y trae a la memoria el pacto de Dios con Israel: "Y éste será mi pacto con ellos, Cuando yo quite sus pecados" (v. 27). Dios ha predeterminado sabiamente la restauración de su pueblo rebelde.

> For God, freedom is freedom to act in grace, and that since he is ever the same he never regrets or revokes the acts of grace which he performs, and never annuls the vocation he prepares for men and nations.[74]

> En el momento actual Israel, como pueblo de Dios, es representado por τὸ λεῖμμα, "el remanente". Pero ésta no es la situación normal para Pablo. Anticipa una época en la cual Israel vendrá a la fe de Cristo y piensa con júbilo en la bendición que provendrá de ello. "Si su transgresión es la riqueza del mundo y su defección (ἥττημα) la riqueza de los gentiles, ¿cuánto más su plena restauración (πλήρωμα)?", (v.12). La consumación sólo puede venir cuando todo Israel sea salvado.[75]

A. TODO ISRAEL SERÁ SALVO

---

[73] Idem, (nota al pie).

[74] C.K. Barrett, The Epistle to the Romans, London, 1962, p. 225.

[75] Nygren, op. cit., p. 326s.

Pablo ha tratado como puntos relevantes la elección, el rechazo y la restauración de Israel, y ahora se aproxima a un clímax que enfoca hacia el futuro.

A partir de 11:25, diríamos que no se propone dar nuevas ideas, entonces, sino aclarar lo anterior. "Although Paul's Greek is not especially clear on this point, this is the only satisfactory was of explaining his intention".[76]

En el v.14, la esperanza de Pablo parece grandemente empequeñecida, pues, aunque va a provocar a celos a la nación israelita, pareciera esperar sólo que algunos sean salvos (cp. 1 Co. 9:22). Él va a explicar luego, no obstante, que todo Israel será salvo y esto sí viene a ser un complemento o aclaración a la esperanza paulina. Hay un evento escatológico, pero hay también manifestaciones presentes. Éstas no anulan a aquél, sino lo confirman y anuncian su naturaleza.

> These conversions, however, few though they may be, truly point to the full return of Israel, which is part of the total hope not of that race only but the world.[77]

Pablo declara, enfáticamente, que se trata de un misterio: "What Paul describes is not a simple historical process already visible to the human eye. It can be perceived and understood only by divine revelation".[78]

---

[76]Rhys, op. cit., p. 146.
[77]Barrett, op. cit., p. 215.
[78]Ibid., p. 222.

Para entender el sentido más seguro que Pablo haya dado a la expresión Todo Israel será salvo, tenemos un interesante paralelo en 10:1: "El anhelo de mi corazón, y mi oración a Dios por Israel, es para salvación". Éste era el deseo constante de Pablo y la realidad que hubiera querido ver como fruto de su ministerio a los gentiles.

> This statement certainly does not refer to each several Israelite, for it proceeds to enumerate a long list of exceptions: from 'all Israel' must be subtracted all sadducees, heretics, magicians, the licentious, and many more.[79]

¿Se ha dejado llevar Pablo, entonces, solamente por su sentimiento y deseo de salvación de todo Israel? ¿Cuándo dice que todo Israel será salvo, no dice más que: "Quisiera que todo Israel se salvara"? --Creemos que no. Pablo se apoya para su afirmación, al menos, en dos citas del AT. Quizás las cita de memoria y las arregla libremente, pero expresan la verdad original (cp. Is. 59:20; Jer. 31:33,34).

> The two verses make the same point: God has not done with Israel, but is preparing a new convenant of salvation in which Israel's sins will be done away. It is because Scripture itself affirms this that Paul can predict that 'all Israel will be saved'.[80]

¿Qué significa, pues, para Pablo Todo Israel? Hay cinco interpretaciones posibles:

He may mean the Nation as a whole and as comprehending all individuals

---

[79] Ibid., p. 223s.
[80] Ibid., p. 224.

> who belong to it. He may mean the Nation as a corporate being while allowing that individual members of it may be excluded. He may mean the spiritual Israel as in Galatians 6:16. He may mean the elect or remnant of Israel as in Romans 9:6. Finally, he may mean the elect as drawn both from Gentiles, and from Jews.[81]

Cada una de estas posibilidades merece un análisis particular para luego seleccionar la más probable. Es necesario, por tanto, encajarlas dentro de toda la teología paulina. Así, la primera nos sugiere un universalismo que Pablo no creía. Él cree en la soberanía divina, claro está, pero nunca olvidó la justicia divina. "Todos han oído, más no todos obedecieron al evangelio"; había afirmado en 10:16. La tercera no encajaría en el contexto porque Pablo está hablando a los gentiles fieles, para evitar la vanagloria. Está hablando al "Israel espiritual". En relación con la cuarta posibilidad, Pablo está hablando a salvos que no son israelitas y, sin duda, espera más conversiones de gentiles que no pertenecen al remanente. La quinta, quizá tendría algo de verdad pero daría lugar a una falsa interpretación predestinacionista. El resultado de la unión de gentiles y judíos tendría que considerarse Israel espiritual y ya hemos descartado esa posibilidad.

> Thus we are left the second, the concept of Israel, as a corporate being from which those individuals who continue in disobedience will be excluded. This will serve the purpose of Paul's argument, and it has been accepted by many reputable scholars of the present century, including Lietzmann.[82]

---

[81]Rhys, op. cit., p. 145.
[82]Ibid., p. 146.

No es accidental o fruto de su sentimiento, entonces, el hecho de que Pablo use πᾶς Ἰσραὴλ σωθήσεται. πᾶς ocurre con mucha frecuencia tanto en AT como en el NT y esto demuestra la predilección existente por el concepto de totalidad, pero también su clara definición.

> This inclination is in part objetively determined by the universality of the concept of God and the proclamation of redemption..., and in part subjectively by the joy of salvation.[83]

Pablo está seguro de este acontecimiento milagroso y su base no es otra que la fidelidad y gracia de Dios. No se refiere sólo a los predestinados como tampoco a los israelitas individualmente, sino al pueblo en cuanto tal. Se refiere al pueblo histórico, a sus hermanos según la carne.

> The whole context shows clearly that it is the actual Israel of history that is referred to.
> ... It cannot be interpreted either of the spiritual Israel, as by Calvin, or the remnant according to the election of grace, or such Jews as believe, or all who to the end of the world shall turn unto the Lord. πᾶς must be taken in the proper meaning of the word: 'Israel as a whole, Israel as a nation', and not as necessarily including every individual Israelite.[84]

Esto no es universalismo, como algunos han objetado, si se coloca debidamente en el contexto de toda la teología paulina. El apóstol no cree que, a la larga, los poderes malignos y opuestos a Dios serán reconciliados (cp. Col. 1:16-20) y que todos irremisiblemente serán salvos, sino más

---

[83]Bo Reicke, "πᾶς in the New Testament", in Kittel, (ed), Theological Dictionary of the New Testament, Vol. V., p. 893.

[84]Sanday and Headlam, op. cit., p. 335.

bien en el juicio y la destrucción de éstos (cp. 1 Co. 15:24-26).

El apoyo que Pablo encuentra en la Escritura, claramente apunta hacia el Mesías, y esto nos declara la forma cómo Dios salvará a todo Israel (v. 27).

> El sentido general del texto es que la conversión de Israel será efecto de la venida del Mesías. Pero Cristo en su primera venida no convirtió a los judíos, y para su segunda venida su conversión ya se habrá producido. Por eso hay que tomar el texto en un sentido general; la conversión de los judíos será la obra de Cristo en su vida terrestre o a través de la Iglesia.[85]

Si Pablo antepuso, a la restauración total de Israel, la plenitud de los gentiles, y antes había expresado el propósito de provocar celos entre los judíos con la predicación del evangelio, a los gentiles, esta plenitud, seguramente, desbordará el arrepentimiento de Israel. Podríamos decir, humanamente hablando, que Israel no verá pasivamente la conversión de las naciones gentiles. Dios incluso abrirá los ojos de Israel para que le vean (cp. Is. 52:8).

> The meaning of the fullness of the Gentiles must be determined from the sense given to all Israel. The apostle had spoken of the salvation of Israel as a corporate entity while allowing for the exclusion of individuals who belong phisically to the Nation. In the same way he now speaks of the various nations of Gentiles as corporate entities, rather than speaking of individuals within them. Paul contemplates that every nation in its corporate character is to be brought into the Christian Community. Of course, this seems rashly optimistic even today, and must have appeared to be even more so nineteen centuries ago, but the apostle to the Gentiles was never a man to content himself with limited objectives.[86]

---

[85]Vicentini, op. cit., p. 278.

[86]Rhys, op. cit., p. 146s.

Pablo está profetizando, y su dinámico ministerio garantiza su certeza de la total redención de su pueblo. Él predica a todos los hombres y sabe que Dios ama y quiere salvar a todos los hombres.

> He looks forward in prophetic vision to a time when the whole earth, including the kingdoms of the Gentiles (τὸ πλήρωμα τῶν ἐθνῶν) and the people of Israel (πᾶς Ἰσραήλ), shall be united in the church of God.[87]

En el argumento de la restauración de Israel, sólo resta que Pablo cierre tratando de explicar porqué Dios ha actuado como lo ha hecho. El apóstol establece, por deducción, un principio general que sintetiza su argumento:

> Dios nos encerró a todos en la desobediencia para usar con todos de misericordia [v. 32]. Dios arrincona al hombre de modo que experimente su incapacidad de escapar, de librarse; de modo que no cuente con sus propias fuerzas. Entonces la misericordia divina viene en su ayuda y le abre las puertas de la salvación.[88]

El v. 32 es la conclusión de todo el argumento de los caps. 9-11. El propósito de éstos es decir que la gracia divina es para todos aquellos que quieran recibirla por fe. Con razón Pablo exclama: ¡Oh profundidad de las riquezas de la sabiduría y de la ciencia de Dios! ¡Cuán inescrutables son sus juicios, e inescrutables sus caminos! (v. 33). El pueblo de Israel pertenece doblemente a Dios como consecuencia de que el propósito de la creación y del pacto ha sido confirmado en Cristo. Y esto no

---

[87]Sanday and Headlam, op. cit., p. 336.

[88]Vicentini, op. cit., p. 279.

significa que el cosmos quede relegado a un segundo plano ni que haya que pasar por alto la dependencia personal de Dios. "Porque de él, y por él, y para él son todas las cosas. A él sea la gloria por los siglos. Amén" (v. 36). Somos, con todo el universo, propiedad divina, pero en Cristo deseamos voluntariamente pertenecer a Dios y depender personalmente de Él. Israel es de Dios, pero será salvo cuando diga sí a Cristo.

B. LA EVANGELIZACIÓN DE LOS JUDÍOS

El testimonio verbal y la acción decidida de Cristo fueron indudablemente dirigidos al pueblo judío. "No soy enviado sino a las ovejas perdidas de la casa de Israel" (Mt. 15:24), afirmó categóricamente. Recorrió ciudad tras ciudad en busca de estas ovejas perdidas y rebeldes, y fue por ellas por quienes lloró viendo la ciudad de Jerusalén (Mt. 23:37-39; Lc. 13:34s.). Estableció a doce hombres como sus amigos y éstos eran judíos. Hasta el número era significativo para Jesús, pues ellos representaban al "nuevo Israel" completo y reunido en torno suyo. Más tarde los envió a evangelizar y sus órdenes a ellos fueron determinantes: "Por camino de gentiles no vayáis, y en ciudad de samaritanos no entréis, sino id antes a las ovejas perdidas de la casa de Israel" (Mt. 10:5,6).

Años más tarde, la iglesia recibió órdenes muy semejantes una vez que hubieran recibido al Espíritu Santo: "...me seréis testigos en Jerusalén, en toda Judea, en Samaria, y hasta lo último de la tierra" (Hch. 1:8b). Era preponderante el lugar que ocupaba el pueblo judío en el desarrollo de la evangelización al mundo. Ellos debían ser evangelizados, pues por

ellos también había muerto Cristo Jesús, aunque sin menosprecio por ello de los gentiles (cp. Mt. 28:19).

Ya antes hemos recalcado la íntima relación entre la plenitud de los gentiles y la salvación de todo Israel. Hasta que haya entrado la plenitud de aquéllos, permanecerá la dureza parcial de Israel, pero después será salvo. Esta plenitud, por supuesto, no significa que haya de cesar la conversión gentil o que ya nada quede por hacer en el campo gentil cuando Israel llegue a ser salvo.

> El versículo 15 ha implicado, si lo hemos leído correctamente, que esa "plenitud" tiene que ser para "el mundo" como "vida de los muertos". Esto nos conduce a explicar la frase, aquí, como refiriéndose no a la terminación del proceso del recojer [sic] de los hijos Gentiles de Dios, sino a un momento de tiempo cuando ese proceso estará, por así decir, en alta marea, en abundante afluencia. Ese período de grande y manifiesta gracia será la ocasión para Israel del choque, de re-encuentro, de la bendición; y de la bendición de Israel datará un nuevo e inconmensurable acceso de bien divino para el mundo.[89]

La iglesia primitiva y exponentes de ella tales como Pablo, cumplieron fieles su misión a los judíos, a pesar de la oposición de éstos. Varias veces Pablo decidió no evangelizarlos más en vista del abierto rechazo de que le hicieron objeto, pero fue superior a su decisión el amor hacia sus hermanos en la carne.

En tiempos de Constantino el Grande, lamentablemente, la iglesia cesó de evangelizar a los judíos. Por cientos de años alguno que otro es-

---

[89] Moule, op. cit., p. 259.

fuerzo aislado o ningún esfuerzo fue hecho en este campo.

> Durante diecinueve siglos se ahondó la diferencia entre la Iglesia e Israel, empeorando el conflicto y obscureciéndose su verdadero significado. Hoy, ...el movimiento de alejamiento secular comienza a ceder, de manera tímida, pero manifiesta, a un movimiento de aproximación. Es considerable la importancia de este hecho. Implica tareas y responsabilidades que ningún cristiano ha de evitar.[90]

Algo ha cambiado la situación actualmente, pero aún son pocas las iglesias que participan activamente por alcanzar al pueblo judío.

> [It is shocking to see] --millions of Jews dying in Christian lands without the Messiah, the multitudes in our land untouched by the message of the gospel of redeeming and keeping grace, and the very little missionary work which is being done among the Jews. We act as though they were God's stepchildren, by our hate, indifference, or monopoly.[91]

Esta situación, básicamente, denuncia el hecho de que la iglesia, como entidad formada en su mayoría por gentiles, cree, consciente o inconscientemente, que el pueblo judío ha perdido toda oportunidad. Que es ahora el pueblo gentil el pueblo de Dios, ya que aquéllos aun mataron a Jesús, el Mesías. Preciso es recordar que

> The Gentile was not to become a <u>monopoliser</u> of spiritual blesings in Christ --only a <u>partaker.</u> The Gentiles have not taken the place of the Jews, but have merely been admitted to a share on common terms in the blessings of a common salvation.[92]

La iglesia es llamada y consolada por el Espíritu Santo para evangeli-

---

[90]Paul DeMann, <u>Los Judíos fe y destino</u>, p. 32s.

[91]Feinberg, <u>op. cit.</u>, p. 153.

[92]Wilkinson, <u>op. cit.</u>, p. 290.

zar al mundo entero. El haber sido admitidos y hechos parte del pueblo de Dios, conlleva para los gentiles la obligación de recordar y buscar a los hermanos judíos.

> Both Jew and Gentile must be declared righteous in God's sight by the same medium and channel of faith (Ro. 3:29,30). God's grace, His unmerited favor, is provided for both. He is rich toward both, and the same enablement is provided for them alike (Rom. 10:12,13; Eph. 2:18).[93]
>
> Ambas empresas santas tienen efecto destinado fuera de ellas mismas. El evangelista del África, de la India, de la China, está trabajando en favor de la hora de la "salvación de todo Israel". El evangelista de la Dispersión Hebrea, [especialmente] está preparando a Israel para esa hora de bendición final, cuando la nación "salvada", en la Mano de Dios, encenderá al mundo entero con vida santa.[94]

Dios mismo ha aprobado la evangelización de los judíos, al haber escogido a los gentiles. Podemos afirmar del contexto de Romanos 9-11 que, incluso, la aceptación de ramas silvestres en el olivo natural, es un intento divino más por salvar al pueblo que por elección eterna es de Dios.

> The action of God's mercy toward the Jews has been inaugurated and set in motion by the fact that the Gentile Christians are there as people on whom God has had mercy. For the second half of 11:31 says '...that in consequence of the mercy shown to you they also may now obtain mercy.' That means that the Christians must not postpone to the last day this attitude to the Jewish question, but that now, today, they are responsible for the Jews' obtaining mercy through the mercy bestowed on them.[95]

Ayer como hoy, entonces, los judíos son un importantísimo campo casi

---

[93]Feinberg, op. cit., p. 158.

[94]Moule, op. cit., p. 259.

[95]Karl Barth, A Shorter Commentary on Romans, London, 1959, p. 146s.

olvidado para la evangelización. En todos los campos seculares ellos han demostrado poseer toda clase de cualidades y todas éstas debieran ser encauzadas hacia un testimonio cristiano.

En medio del afán misionero actual, Israel bien merece un redoblado esfuerzo.

> A German writer said, "In unbelief, as in belief, the Jews are the leaders of Mankind." No other missionary effort or endeavor is more urgent than this. Professor Franz Delitzsch, the great Semitic scholar, said, "For the Church to evangelize the world without thinking of the Jew, is like a bird trying to fly with one wing broken."[96]

¿Qué ha motivado la parcial indiferencia de la iglesia por la evangelización de los judíos? Diversas razones de índole política o económica cuando no puramente religiosa seguramente, pero incluso una mala interpretación de Ro. 11:26. Algunos, pocos por fortuna, han pensado que Dios mismo, en forma casi automática, salvará a Israel en el futuro. Que no es necesario predicarles porque el retorno inminente del Mesías, también esperado por ellos, será suficiente para salvarles.

> Those who advocate this view forget that there is no assurance that individual Jews will be living at the time who are on earth at this time. How do we know that individuals now living will continue to that hour?[97]

La forma como Dios ha prosperado los esfuerzos realizados y los miles de judíos convertidos al cristianismo en el último siglo, demuestran lo

---

[96]Feinberg, op. cit., p. 152s.

[97]Ibid., p. 156.

fructífero del campo por delante.

> ...God has incorporated Israel in His purposes of redemption through the death of the Messiah, the Lord Jesus Christ. Their evangelization is not God's stepchild.[98]

La disposición de los mismos judíos para recibir el mensaje y los cambios radicales, de parte de la iglesia, que han acabado el antisemitismo religioso, enmarcan la oportunidad que para la cristiandad gentil se presenta actualmente.

> ¿Cuántos cristianos sinceros de las generaciones anteriores estaban, en lo que atañía a la "cuestión judía", a merced de influencias ideológicas y políticas incompatibles con las exigencias de su fe, simplemente porque Israel no encontraba un puesto determinado en su visión cristiana en exceso abstracta y angosta? La evolución actual y sus repercusiones en el campo de la catequesis, la predicación, la pastoral, la acción litúrgica, etc., altera totalmente las condiciones de nuestra actitud frente al judaísmo.[99]

Los hechos contemporáneos, no cabe duda, también han colaborado para que la iglesia vuelva sus ojos hacia los hijos de Israel que aún permanecen en su incredulidad. Israel, a partir de 1948, ha surgido como un Estado activo en toda forma dentro del concierto mundial de naciones. Ahora mismo, de la actitud de los judíos agrupados como nación y de los dispersos por el mundo depende, en gran forma, la suerte que nuestro mundo pueda correr. Constituyen un "campo blanco" y no debe hacerse esperar más la reacción activa y fraternal de la iglesia cristiana gentil del mundo entero.

---

[98] *Ibid.*, p. 155.

[99] DeMann, *op. cit.*, p. 30.

> Algunos pensadores o escritores aislados del judaísmo liberal van hoy día más allá y conceden al cristianismo una verdadera misión salvadora --y a Jesús una especie de auténtica misión mesiánica--, en beneficio de las naciones paganas y de modo paralelo a la misión de Israel.[100]

Esto aún deja entrever el dualismo que, punto aparte, también ha provocado, de parte del pueblo judío, la separación con la iglesia. No ha sido posible que ellos depongan lo que creen ser sus provilegios exclusivos, pero otro tanto ha hecho la iglesia cristiana. Pablo enumeró esos privilegios (cp. Ro. 9:4,5), pero sobre todos ellos dijo: "vino Cristo el cual es Dios sobre todas las cosas, bendito por los siglos, Amén".

C. PAPEL ESCATOLÓGICO DE ISRAEL (QUMRÁN)

En este punto, específicamente queremos hablar de la explicación que para sí hacían los sectarios de Qumrán. Del papel que ellos se autodesignaban en la restauración futura y plena del pueblo de Israel, después de una despiadada persecución. De lo que creían que era su deber, como remanente o pueblo escogido que sentían ser. Especialmente nos serviremos, entre los Rollos del Mar Muerto, del Rollo de Guerra.

La secta creía en una división de todos los seres humanos en "Hijos de la Luz" e "Hijos de las Tinieblas", y en este rollo se describen los preparativos necesarios para una batalla, final y decisiva, entre ambos.

---

[100] Ibid., p. 77.

A la secta también le preocupaba la situación que se plantearía después de la batalla. Qué pasaría y qué les tocaría hacer después de la victoria, eran sus preocupaciones.

> El autor [del Rollo de Guerra] cree que deben formularse ahora las reglas de la futura guerra, y que los Hijos de la Luz deben instruirse en las prácticas bélicas, tanto las especificadas en la Biblia como las prevalecientes en su época, a fin de que puedan hacer uso ventajoso de ellas. Su argumento principal es que la guerra se llevará a cabo únicamente en el día señalado de antemano por Dios, y que sólo los Hijos de la Luz que acaten todas las reglas especificadas en la Biblia tal como ellos las interpretaban, participarían del lado justo.[101]

Los preparativos se describen con abundancia de detalles. "El rollo describe hasta el sonido de esta trompeta: es "parejo" o "uniforme".[102] Las trompetas tienen una función especial y variada y la orden de batalla es dada por Dios mismo quien está enojado contra los Hijos de las Tinieblas.

Todo el pueblo de Israel desfila preparado para la batalla y luce insignias inconfundibles. Como pueblo de Dios, porta una enorme bandera en la que se lee "pueblo de Dios, Israel y Aarón". Las doce tribus de Israel avanzan por orden, en formación imponente. Están ordenadas por batallones y cada grupo tiene su propio lema:

> las banderas de las cabezas de los campos exhibían la leyenda "Campamentos de Dios", "Venganza de Dios" y "Victoria de Dios" respectivamente para las tres etapas; y las banderas de las tribus decían "tribus de Dios", "Causa de Dios" y "Ayuda de Dios". Las banderas de

---

[101] Yigael Yadín, Los Rollos del Mar Muerto, Buenos Aires, 1959, p. 141.
[102] Ibid., p. 145.

los diez mil decían "Familia de Dios", "Desagravio de Dios", "Apoyo de Dios"; y las banderas de los millares: "Batallones de Dios", "Fortaleza de Dios", "Alegría de Dios".[103]

Israel, en esta forma, creían los de Qumrán, se lanzará a la lucha en reivindicación de la causa de Dios. Hará la batalla de Dios para la aniquilación final de los Hijos de las Tinieblas.

On the day of their battle against the Kittim [they shall set out for] carnage. In three lots shall the sons of light brace themselves in battle to strike down iniquity, and in three lots shall Satan's host gird itself to thrust back the company [of God. And when the hearts of the detach] ments of foot-soldiers faint, then shall the might of God fortify [the heart of the sons of light]. And with the seventh lot, the mighty hand of God shall bring down [the army of Satan, and all] the angels of his kingdon, and all the members [of his company in everlasting destruction].[104]

El rollo nos demuestra, en todo este relato, que la secta fundaba sus costumbres y esperanzas en una interpretación singular de las ordenanzas bíblicas. A los sacerdotes se les asignan nuevas tareas durante las distintas etapas de la guerra y es necesario elevar distintas plegarias. Especialmente en el "séptimo lance", o lance final, hay plegarias adecuadas que estimulan también la acción. El sacerdote principal dirigirá todo esto.

Se traba la gran batalla, triunfan los Hijos de la Luz que son el pueblo de Dios, Israel mismo, y hay una serie de alabanzas a Dios y acciones

---

[103] Ibid., p. 147.

[104] G. Vermes, The Dead Sea Scrolls in English, Great Britain, 1962, p. 125.

de gracias. Se consuma, por medio de Israel, el milagro de la destrucción total de los enemigos de Dios. "Se levantan una mañana "y he aquí, están todos muertos... pues han caído allí por la espada de Dios".[105]

De esto, entonces, en breve, podemos deducir que, al menos para la comunidad de Qumrán, el papel escatológico de Israel sería efectuar la venganza de Dios contra sus enemigos. Pablo no entra en detalles después de describir la restauración total, pero no deja de mencionar que, en alguna forma milagrosa, una vez que todo Israel fuera salvo, se manifestará que por Dios y para Dios son todas las cosas. Que a él se le debe tributar toda la honra por los siglos. Después de la victoria total, eso es lo que esperaban hacer los sectarios de Qumrán ya libres de los Hijos de las Tinieblas.

> There shall be eternal deliverance for the company of God, but destruction for all the nations of wickedness.
> .....
> Then the High Priest shall rise, with the [Priests], his brethren, and the Levites, and all men of the army, and he shall recite aloud the Prayer... .[106]

"For the God of Israel has called out the sword against all the nations, and He will do mighty deeds by the saints of His people".[107]

El Nuevo Testamento menciona, por su parte, otras batallas escatológicas entre las huestes del Señor y las de Satanás. Armagedón, Gog y Magog y la batalla de Miguel y sus ángeles contra el dragón (Ap. 16:16;

---

[105]Yadin, op. cit., p. 155.
[106]Vermes, op. cit., p. 143.
[107]Ibid., p. 144.

20:8; 12:7-10), nos hablan de una victoria final y eterna del pueblo de Dios. Armagedón, en particular, era el campo de batalla por excelencia. Figura el escenario de una derrota definitiva que indica el triunfo de Cristo en Ap. 19:19ss. En esta línea de pensamiento, incluso podemos ver en Mr. 13:11ss la crisis final para el pueblo fiel de la cual salen airosos por el poder del Señor.

Específicamente, las condiciones de los victoriosos con el Cordero serán: ser llamados, elegidos y fieles (Ap. 17:14). Pablo había declarado también, en Ro. 8:29s, que los predestinados, llamados y justificados serían glorificados porque el Señor pelearía por ellos. Estarían con el Señor para siempre, después del gran final de la historia (cp. 1 Ts. 4:14ss). Estas últimas citas de Pablo, indican la certeza que albergaba de este final. Habría en efecto, para él, un desenlace estruendoso y terrible. El maligno reforzaría sus huestes, seguro de la victoria, pero la gloria y todas las cosas serían puestas bajo el señorío de Dios. Todo el pueblo de Dios, a distinción del pensamiento qumránico, estaría victorioso en presencia del Cordero (Ap. 7:9,10). Israel salvo y restaurado formará parte de la iglesia, ésta ha cumplido su trabajo y reinan con el Señor eternamente. Una misma causa anima a la gran multitud que contempla Juan.

CONCLUSIÓN

Pablo ha probado, en los tres maravillosos capítulos 9-11 de Romanos, entre otras cosas, la perfeccion de Dios. Ha visto para el pueblo de Israel la certeza de una experiencia colectiva idéntica a la que él había experimentado en lo individual. Dios lo había elegido cuando aún era incrédulo, lo había redimido y llamado, para luego utilizarlo, en medio de todas las naciones, como testigo fiel.

Israel era infiel; había sido infiel siempre a pesar del "esfuerzo" de Dios por mantenerle constantemente a su servicio, pero Dios lo había elegido. Su elección no estaba basada en méritos legales o requisitos cumplidos mediante una serie de ritos propiciatorios, sino en la gracia soberana de Dios. Dios lo escogió porque le plugo escogerlo, siendo que tiene en su mano todo poder y decisión.

Israel atravesaba por una dureza que le hacía cerrarle las puertas al evangelio, pero mayor era el amor de Dios. El pacto y las promesas no podrían ser abolidos por la incredulidad; y Dios, que es inmutable, no iba a dejar de cumplir. Él sabía de antemano, desde la eternidad, de la cerviz dura de su pueblo, pero había incluso apartado un remanente fiel. Este parecería poco e inútil dentro de la apostasía general, pero sería levadura, sal y luz para todo el pueblo. Pablo era parte de ese remanente y no pierde ni un instante u oportunidad para ganar a sus hermanos según la carne.

La dureza misma de Israel, indicó Pablo, había de redundar en bendi-

ción para el mundo. Era necesario que se abriera, ampliamente, la puerta de la salvación para las otras naciones. Cristo mismo tenía, una vez hecho garantía del pacto, otras ovejas que debía traer, y éstas fueron alcanzadas como consecuencia del rechazo de Israel.

Cuando Pablo habla del rechazo de Israel, sabe perfectamente que enfrenta un punto crucial. Él mismo es Israelita y se pone en el lugar de un oponente imaginario para preguntarse por qué actúa Dios así. Su respuesta, ilustrada con el caso de Faraón y el del alfarero, es porque Dios es el Señor. Dios es soberano y además es inefablemente sabio.

En el último punto, hasta diríamos que Pablo revela con mayor intensidad su amor por Israel, su pueblo. Ha declarado un mensaje crudo y difícil de aceptar sin protestas de aquel pueblo que se sabe descendiente de Abraham, linaje escogido, real sacerdocio, pueblo santo. Ha presentado una situación en la que sólo queda preguntar, bueno, al fin de cuentas, ¿en qué hay ventaja de ser judío (cp. 3:1)? y el apóstol sabe que es muy posible que aparezca el desaliento. Por ello Pablo, de inmediato, afirma verdades como: hay un remanente fiel en el cual el pueblo se santifica; la dureza e incredulidad son temporales y parciales, y viene un día cuando, habiendo sido cumplida la salvación de los gentiles, "todo Israel será salvo".

La situación no se facilita en manera alguna, sino más bien parece complicarse en este punto. Intentamos descifrar el enigma y ahora podemos afirmar, a riesgo de equivocarnos no obstante, que la situación para

Israel ha cambiado de matiz. Que se halla ahora dentro de la condición que viven todas las naciones del mundo. Dios desea vehementemente que todo Israel sea salvo, pero en su soberanía y justicia, verá con dolor a aquellos que permanezcan en la incredulidad. Les ama y les amará siempre, pero la decisión también es de ellos. Deberán escoger ser restaurados al Reino de Dios o ser rechazados eternamente. Pablo se afana particularmente, ya sea predicando a los gentiles o ya sea a los judíos, por cumplir la parte que le corresponde en este maravilloso e inextricable plan divino. Sabe que de Dios son "las riquezas de la sabiduría y de la ciencia" (Ro. 11:33).

Al paso del tiempo y ante la persistente incredulidad e ignorancia de gran parte del pueblo judío, una nueva escena se abre. Debe participar la iglesia, que es la entidad divina heredera de las promesas, donde no se hace diferencia entre "griego ni judío, circuncisión ni incircuncisión, bárbaro ni escita, siervo ni libre, sino que Cristo es el todo, y en todos" (Col. 3:11). A ella corresponde la continuación del trabajo de evangelizar al pueblo de Israel. La iglesia debe hacer conciencia y recordar la deuda que, en cierto sentido, tiene para con este pueblo en cuanto a predicarles el Cristo que ellos rechazaron. Dios, en Cristo, da órdenes claras a este respecto. Dios ha movido a distintas agrupaciones eclesiásticas a la acción evangelizadora en pro de Israel y Dios está sumando por miles a los judíos a las lides cristianas del siglo XX.

Pero Dios va más lejos todavía. Su designio para Israel es inmenso y después de restaurarlo y declararlo salvo como nación, quiere, en su gracia,

utilizarlo como verdadero motivo de "resurrección de entre los muertos". El precio de la fidelidad de Israel es elevado. Israel es salvo pero por doquiera prevalecen los enemigos o "Hijos de las Tinieblas". Estos se concentran para la batalla decisiva. La multitud que se apresta a defender la causa de Dios es numerosa, pero sólo después de aquel encuentro aterrador será dicha la última palabra sobre los que reinarán eternamente con el Señor. Él ejecutará su sentencia y únicamente el verdadero pueblo de Dios verá vencidos a los enemigos. La justicia plena se manifestará con prontitud, y el remanente, el pueblo santo ya reunido de entre todo el mundo, será salvo (cp. Ro. 9:28). Posiblemente Pablo recordaba en esta ocasión la profecía de Is. 10:22-25.

Los juicios de Dios son insondables. Israel era el merecedor de juicio para castigo por su rebelión, como antes lo éramos los gentiles, pero ahora este juicio será para los que persisten en la incredulidad únicamente. Nadie ha aconsejado a Dios pero él hará Su voluntad en el pueblo suyo.

BIBLIOGRAFÍA

Libros

OBRAS DE CONSULTA GENERAL

Buttrick, Arthur George, (editor), The Interpreter's Bible, Abingdon Press, Nashville, New York, 1952, 12 tomos.

Díez-Macho, Alejandro, (editor), Enciclopedia de la Biblia, Editorial Éxito, S. A., Barcelona, 1963, 6 Volúmenes.

Douglas, J.D., (editor), The New Bible Dictionary, The Intervarsity Fellowship, London, 1962, 1375 pp.

Fries, Heinrich, Conceptos Fundamentales de la Teología, (traducido del alemán por un grupo de profesores, bajo la dirección de Alfonso de la Fuente Adanez), Ediciones Cristiandad, Madrid, 1966, 623 pp.

Kittel, Gerhard, Theological Dictionary of the New Testament, (translated by Geoffrey W. Bromiley), WM. B. Eerdmans Publishing Co., Grand Rapids, 1962-1968, 6 Volúmenes.

Meinertz, Max, Teología del Nuevo Testamento, (traducido por Constantino Ruiz Garrido), Ediciones Fax, Madrid, 1963, 655 pp.

COMENTARIOS GENERALES

Criado, Rafael y Leal, Juan, Profesores de la Compañía de Jesús, La Sagrada Escritura, Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid, 1962, 7 Volúmenes.

Orchard, B., y otros, (editores), Verbum Dei, (traducción y adaptación española de A. Catholic Commentary on Holy Scripture, 1.a edición, publicada en 1953 por Thomas Nelson & Sons, Ltd., de Edinburgo), Editorial Herder, Barcelona, 1959, 6 tomos.

Turrado, Lorenzo, (editor), Biblia Comentada, Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid, 1965, 6 tomos.

COMENTARIOS SOBRE ROMANOS: EN INGLÉS

Barth, Karl, The Epistle to the Romans, (translated from the sixth edition by Edwyn C. Hoskyns), London, Oxford University Press, New York, 1960, 188 pp.

Barrett, C.K., The Epistle to the Romans, Adam and Charles Black, London, 1962, 294 pp.

Bruce, F.F., The Epistle of Paul to the Romans, The Tyndale Press, London 1966, 288 pp.

Brunner, Emil, The Letter to the Romans, The Westminster Press, Philadelphia, 1959, 168 pp.

Dodd, C.H., The Epistle of Paul to the Romans, Harper and Brother Publishers, New York and London, 1932, 246 pp.

Hodge, Charles, Commentary on the Epistle to the Romans, WM. B. Eerdmans Publishing Co., Grand Rapids, 1951, 458 pp.

Lenski, R.C.H., The Interpretation of St. Paul's Epistle to the Romans, Lutheran Book Concern, Columbus, Ohio, 1936, 934 pp.

Moule, C.G. Handley, The Epistle to the Romans, WM. B. Eerdmans Publishing Co., Grand Rapids, 1965, 286 pp.

Murray, John, The Epistle to the Romans, WM. B. Eerdmans Publishing Co., Grand Rapids, 1965, 286 pp.

Rhys, Howard, The Epistle to the Romans, The Macmillan Company, New York, 1961, 250 pp.

Sanday, William and Headlam, Arthur, Romans, The International Critical Commentary, T & T. Clark, Edinburgh, 1950, 450 pp.

Shedd, William G.T., A Critical and Doctrinal Commentary on the Epistle of St. Paul to the Romans, Zondervan Publishing House, Grand Rapids, 1967, 439 pp.

COMENTARIOS SOBRE ROMANOS: EN ESPAÑOL

Hunter, A.M., La Epístola a los Romanos, (traducido por Adam Sosa), Editorial La Aurora, Buenos Aires, 1949, 157 pp.

Nygren, Anders, La Epístola a los Romanos, (traducción del alemán por Carlos Witthaus y Greta Mayena), Editorial La Aurora, Buenos Aires, 1969, 377 pp.

OBRAS SOBRE EL TEMA

Cerfaux, L., La Iglesia en San Pablo, (versión española por el P. Benigno De Pamplona), Ediciones Descleé de Brouwer, 1959, 327 pp.

DeMann, Paul, Los Judíos Fe y Destino, (versión española de Juan A.G. -Larraya), Editorial Casal I Vall-Andorra, 1962, 131 pp.

Díez-Macho, Alejandro, Actitud de la Iglesia ante los Judíos, Madrid, 1965, 49 pp.

Feinberg, Charles L., Israel in the Spotlight, Scripture Press Book division, Chicago, 1956, 159 pp.

Vermes, G., The Dead Scrolls in English, C. Nicholls and Company Ltd., Great Britain, 1962, 256 pp.

Yadin, Yigael, Los Rollos del Mar Muerto, Editorial Israel, Buenos Aires, 1959, 205 pp.

Zelkovicz, Hirsh, Judaísmo y Antisemitismo a la Luz de la Historia, Imprenta Vargas, San José, Costa Rica, 1962, 86 pp.